

UNIVERSITY LIBRARIES



Kingdom of Saudi Arabia

King Saud University

Riyadh, 11451 P.O. Box 2454

عمادة شؤون المكتبات

NO. : الرقم

٦٥٥٥

رسته

٢٦٥

٢١٨
فدق

الفيض الهتان في شرح أبيات الجمع للشيخ علوان ،
تأليف نجم الدين الغزي ، محمد بن محمد - ١٠٦١ هـ . كتبه
عبد القادر بن محمد أبي الخير سنة ١٣١٢ هـ .

١٠ ق ٢١ س ٢٣ × ١٦ سم

نسخة جيدة ، خطها نسخ معتاد .

٦٥٥٥

الأعلام ٢٩٢:٧ ايضاح المكنون ٢:٢٢٩

١- الشعائر والتقاليد والأخلاق الإسلامية أ- المؤلف
ب- الناسخ ج- تاريخ النسخ د- الهمع في شرح أبيات
الجمع للشيخ علوان .

مكتبة جامعة الملك سعود "قسم النخطوط"

الترقيم: ٦٥٥٥ - ف ١٣٢١ / ٣
 الصفحات: الفيض الهادي في شرح أبيات النجم للشاعر علوان
 المؤلف: نجم الدين محمد بن محمد بن أحمد - ١٠٦١ هـ
 تاريخ النسخ: ١٢٤٥ هـ -
 اسم الناشر: عبد القدوس بن محمد بن أبي بكر -
 عدد الأوراق: ١٠ -
 ملاحظات: -
 - - - - -

كتاب الفيض الهشّان
في شرح أبيات الجمع
للشيخ علوان
للعلامه النجم
الغزني فسح
اسم في
حياته
مبه

بسم الله الرحمن الرحيم
 قال فقير عفو الله تعالى نجم الدين الغزي عفا الله عنه
 الحمد لله الذي شرع لنا من الدين ما وصى به النبيين
 . ما نقلناه من ضيق التلوين . الى سعة التمكين
 . ومن فلاة التمكين . الى قضا التلوين . وشرحه .
 صدورنا لقبول مقول العارفين العارفين من بحار
 التحقيق ما اغنى عن الورشاة من انهار الظنوت
 والتخامير . وفتح لقلوبنا اقفال الوغفال المانع من
 استظها والدفوار المستند من حفر الجمع الى حدك
 المبين . الوقفة بيد المستفي بها في ايام الغربة وظلام
 الكربة الى الاجتماع في مقام الفرق الثاني بارواح
 الدخيار المقربين في عليين . المعليين رئا لكل
 شئ الى اصله . وجعوا لكل شكل الى شكله . وفرقا
 لكل شئ الى عز منتهى ذلك ذكرى للذاكرين . احمد
 الله على لطف العطا . واشكره على كشفه الغطا . .
 واتوب اليه من خلف الخطا . واشهدان لاله الا
 الله الواجب الوجود . واشهدان محمد عبده ورسوله
 البحر المدود لوارد الجود . صلى الله وسلم عليه وعلى
 اوله واصحابه والجنود . اما بعد فقد التمس
 من صاحبنا الشيخ الفاضل الناسك الكامل
 الشمس محمد بن امير حاج الصفدي الشافعي القادر

ان الله تعالى له لطف . وعجالة منيفه ينتفع بها هو ومن
 يشاء الله تعالى من عباده الموقنين . وحزبه المفاخرين .
 اشترج بها اربعة ابيات عن غير اهل الله ابيات تنها
 لنفسه . الشيخ الحاصل على حال الله . الواصل الى الله
 في حضرة قدسه . ابو محمد علي بن عطية الحموي
 الملقب بعلوان الملقن بالسنة العرفان في شرحه
 على تأييد العارف بالله عبد القادر بن حبيب
 وهي هذه الوبيات الاخذ من اصول الطريقة باوثر
 نصيب
 . **بجمع وفرق وفرق وجمع . وشيخ وحق وحق وشيخ**
 . **ينال الفتي كلما يرتجى . بتزير طرف والقاء سمع**
 . **وترك هوى باقباغ الهدى . وتقديس سر وتنزيه طبع**
 . **عليك بها ايها النبي . جماع الخير ومقتا جمع**
فاجبت الى سؤالي مسارعا وكنت على هذه الوبيات
 ما عسى ان يكون بفضل الله تعالى نافعا والله
 المسؤل في اجابة السؤل **فصل** لطيف في التعريف
 بحال الناطق رضي الله عنه هو الشيخ الامام العالم .
 العامل الفاضل الكامل المحقق المدقق العارف بالله
 المتحقق باوصاف اولياء الله المربي المسلك القدوس
 الحجة العبد ابو محمد علي بن عطية بن حبيب بن محمد
 الحسيني الملقب بعلوان الهيتي الوصل الحموي المولد



والنشا الفقيه الشافعي الواعظ الصوفي مريد المريد
وصفي السليم بحامه كان واعظا بحامه على عادة الوعاظ
من الكرارين باحاديث الرقائق ونوادر الحكم ومحاسن
الاجبار والوقار ضرب به السيد الشريف الحبيب النسيب
العارف بالله سيدي ابو الحسن علي بن ميمون وهو
يعظ بجامع حماه فوقف عليه فقال له يا علوان
عظ من الرأس ولا تخط من الكرسي فلم يعبا به الشيخ
علوان فاعاد عليه القول ثانيه وثالثه قال الشيخ
فاقت عند ذلك وعلمت انه من اولياء الله تعالى
قال فقلت له يا سيدي الى لحيه ان اعط من
الرأس قال بل عظ من الرأس ولا تخط من الكرسي
فقال الشيخ يا سيدي اذا امدتموني قال افعل ونقل
عليه قال فلما اصبحت جئت الى المجلس وصلى الكرسي
في كى احتياجا قال فلما جلست فاذا بالسيد رضي الله عنه
في قبالي قال فابتدأت غيبا وفتح الله تعالى علي
واستمر الفتح الى الابد **حدثنا** بذلك شيخنا فتش
الله تعالى في مدته من فته مرارا عن والده شيخ
الاسلام ابي النون يونس بن عبد الوهاب العيشاوي
رحمه الله تعالى مشافهته ان الشيخ علوان رضي الله
تعالى عنه شافه به هذه الحكاياه حيه اجتمع به
بدمشق وقد مر بها حاجا في سنة اربع وعشرين وتسعين

ثم لازم رضي الله عنه سيدي علي بن ميمون
واخذ عنه طريقه التصوف ونال بصحبته كمال التعرف
حتى كثر بالعلماء العاملين والاولياء العارفين رضي الله عنه
وتصدي من بعده لتربية المريد على طريقته وهو
احد اعيان اصحاب سيدي علي بن ميمون الثلاثة وهم
العارفون بالله تعالى الشيخ علوان الحموي والشيخ
محمد بن عراق والشيخ علي الكيزواني وحدثت ان الشيخ
علوان وسيد محمد بن عراق حجيا في سنة واحدة
وكان سيدي محمد بن عراق ماشيا والشيخ علوان
راكبا في محل فبلغ الشيخ علوان في أثناء الطريق ان
سيدي محمد بن عراق **قل** مرض ومنعه المرض من المشي
وطرحه الى الارض فقصدته الشيخ علوان فقال له يا اخي
ما هذا قال امراسه قال يا اخي تركه في محلي قال لا
اني عاهدت الله تعالى اني امشي الى بيته قال
الشيخ علوان هذا لا يكون كيف تشي وانت مريض وترك
ونحن اصحاء قال فكيف الحال قال نحن نحمل عنك فما
افترقا حتى قام سيدي محمد بن عراق صحيحا
يسير به بأس ولزم الشيخ علوان المحمل مريضا وحدثت
ان رجلا من اصحاب الشيخ علوان كان مسافرا فضا
به امر فصرخ يا سيدي الشيخ علوان فقال له
الشيخ وهو بحماه بيك واذا هو عنده فاعانه

وفرغ اسد عنه ببركة ثم لما قدم الرجل فصد الشيخ علوان
 في دار الفقار فدخل عليه وهو لم يتأله ان يسكت فسلم
 وجلس وهم ان يتكلم الرجل بشئ فقال الشيخ علوان
 مباررا ومن الناس من يعتقد في رجل ولاية وتصرفا
 فيتنهض من بعد وبينها مسافات طويلة الشقة
 فيرسل اليه ملكا في صورة ذلك الرجل فينهض في
 حاجته ويلبى في دعوة كرامة لذلك الرجل المستغاث
 به اوسرا كاله اوصونا للمستغاث عن المصبوط عن رجة
 الاعتقاد الى حفيص الانتقاد فعليه ان يكتم هذا السر
 ولا يطلع بهذا الامر او كما قال فلما سمع الرجل الشيخ
 وهو يقول ذلك سكنت وعلم اشارة الشيخ رضي الله عنه
 وقد انتفع بالشيخ علوان رضي الله عنه جماعة منهم
 ولداه الشيخان العارفان باه سيد محمد وسيد ابو
 الوفا رضي الله عنهما والشيخ العارف باه الشيخ عمر
 العقيلي مربى المريدين بدمشق والشيخ العارف باه
 عبد الرحمن البزوني واعطى حلب بواسطة ولده الشيخ محمد
 وله مولفات جلية نافعة جدا منها الهداية ومصاب
 الهداية كلاهما في الفقه على مذهب الشافعي رضي الله عنه
 ومنها قصيدة الميمية المسماة بالجواهر المجرى وشرح
 تائيه الشيخ عبد القادر ابن حبيب وهما في علم الملوك ومنها
 شرح تائيه سيد عمر بن الفارض السعدي رضي الله عنه

يبيح

في علم

في علم الحقايق والتوحيد وقد وقفت عليه بخطه ونقلت
 منه نسخة بخطي وله شعر رائق انشد منه في شرحه
 على التائيه جملة دلت على انه نهل طريق العارفين وعلم منه
 هذه الابيات الاربعة التي تصدينا لشرحها في هذه الرسالة
 ومنه ما انشده في شرح تائيه به الفارض رضي الله عنه
 . . . **سرى سري لم يغب . وتراني اطلب . ان اراه حاضرا**
اذ به عيشي يطب . فتعجب يا فتى من بعيد مقرب
ان اغيب عن طربي . فشهودك ما كذب ومما حديثه
 بخطه والغالب عندي انه من نظمهم ايضا . من يكن في فلكي
مليح شبي يحبه . رايا عندي معي . وفوادي يطلبه
ذا عجيب كل من . خاله يستغربه . شمس ان طلعت
كان سري مغربه . ومن نظمهم ما نقله عن الشيخ
 العارف باه تعالى موسى الكناوي رضي الله عنه يرقى
 اخاه سيدي محمد به عراق رضي الله عنه وكانت وفاته
 بمكة في صفر سنة ثلاث وتسعين عن اربع وخمسين سنة
 . . . **سقائراك مقيد الحى صيبته . من رمة هملت من فيض رضاه**
تديم صوما ونحي
 . . . **نجل عراق وجاراه نجنا . ما زلت مجتهدا في قمع شيطان**
تديم صوما ونحي العبد عن من . مثلا بصلوة نظم قرأت
حتى توتيت رهين الرمن فيهم . استودع الله ربي عن الوفا
 وكانت وفاة الشيخ علوان رضي الله عنه سنة ثلثين وتسعين

بدينية عام

عن ثلاث وستين سنة وهي سنة النبي صلى الله عليه وسلم والى
بكر وعمر رضي الله عنهما وقيل انه مات شهيدا وقال
الشيخ موسى الكناوي **اخبرني** الشيخ علي المغربي الغرياني
عن شيخه الشيخ علي الكيزواني عن الشيخ علوان انه اخبره ان
سنة اثنائه وستون سنة قال ومات بعدها سنة
قال وقد اجتمع بالشيخ علوان مرتين وقلت يده وذلك
حيث سفره الى الحج سنة اربع وعشرين بترية نغم دمشق
والثانية في رجوعه من الحج والحمد لله على ذلك انتهى
وهذا اوان الشرح في شرح الدييات فنقول وبالله الموعود
ومن التوفيق قال الشيخ رضي الله عنه **جمع وفريق**
الباء سبب متعلقه بقوله بعد ينال الفتى كما يرى وقد
للهتمام بشأنه ومخلص معنى الفرق والجمع اخذ من فخر
عبارة ان الفرق اثبات الحق والخلق والجمع اثبات كل
الاشياء منه او عنه اوله اوبه او اثباته دونها وهذا الوجه
هو المسمى بجمع الجمع ودليل قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه
وقد اشار النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الصحيحين بقوله
اصدق كلمة قالها الى عرقول لبعد **الا كل شيء ما خلا الله باطل**
وهذا مقام العارفين المستهلكين في مقام جمع الجمع المحوئين
في حضرة احدية الجمع ولا يتحقق به الامر انتهى من التحقيق
بقام الجمع الاول والفرق الاول وبيان الترتيب في ذلك ان
السالك في طريق التكميل المريد للنهي الى مشاهدة الحضرة

القدسية

القدسية بستره والتوصل اولاً لآية ان يسلك طريقة
جامعة للجمع والتفرقة ولا يسوغ له ان يتخلق في اوائل
سيره باحدهما ساذجا عن الآخر لانه الجمع المجرد عن التفرقة
خروج عن الدين وزندقة والفرق المجرد عن الجمع تعطيل
للحقيقة عديم الوقع والنفع فلا بد من الجمع بينهما كما قال
ابن حبيب رضي الله تعالى عنه

وارجع الى الشرح جموليس تفرقة فيه فزندقه فابغ الحليات
ولا تعطل ووجد عند تفرقة فافسد الشئ بمحمد والفعلة

فان قلت فهل من دليل على ما التزمه اهل الله في اوائل الطريق
من الجمع بين الجمع والتفريق قلت نعم من كتابه الله تعالى
استدلوا ومن بحره النهر الفرات نهلوا وعلوا قال
المستاذ ابو العباس بن عطاء الدمي احد اقران الجيد
رضي الله عنه اصل الجمع والتفرقة من قول الله تعالى
شهد الله انه لا اله الا هو فهذا جمع ثم فرق بقوله وللاذلة
واولي العلم قال وقوله انا باس جمع وقوله وما
انزل الينا جمع تفرقة وقوله ان الذين يباعدونك تفرقة
وقوله انا يباعدونك جمع وقوله ومن يطع الرسول
فرق وقوله فقد اطاع الله جمع وقال الاستاذ ابو القسم
القشيري رضي الله عنه ولا بد للعبد من الجمع والفرق
فان من لا فرق له فلا عبودية له ومن لا جمع له لا معرفة له
فقوله تعالى اياك نعبد اشارة الى الفرق وقوله واياك

نتبعه اشارة الى الجمع انتهى وبيان الاشارة الى الفرق
في قوله تعالى اياك نعبد ان فعل العبادة مستند الى
المتكلم وغيره ثم هي متوجهة لله تعالى على سبيل المحصر
والاختصاص بدليل تقديم الضمير فالعبادة مفعلة عن
عابد متعدد ومعبود متوحد ولولاها لم يتحقق للعبادة
خبر ولم يوقف على عيه ولا اثر وهي الحكمة الباعثة على
اشتقاق الخلق من نور الحق كما قال تعالى وما خلقت
الحجر والانس الا ليعبدوه ثم ان شرط العبادة والادخال
كما قال تعالى وما امروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين
ثم الخلاص يحتاج اليه العبادة عند الشروع فيها وفي حال
التخلي بها وفي حال التخلي عنها ثم الخلاص في العبادة ان
لا تلاحظ بها غير المعبود حتى ولا تفصل بان لا تشهد
ولا تشهد بها لوفعلا ولا حول ولا قوة معقدا انك لولا
معوذ الله لك لم يكن لعبادته وجودا صلا وهذا
حقيقة الجمع المشهور في عيه الفرق المشارة اليه في قوله
تعالى واياك نستعين فلو تجرد فترك عن جمعك
هذا لكنت مشركا في عبادتك غير معبودك ولو تجرد
لك هذا الجمع مع تقاعدك عن القيام بحق العبادة التي
هي في مقام الفرق لكنت معطلا للشرع الذي شرعه
الله تعالى لك وامتن عليك بشرعه في قوله تعالى
شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا الية وقوله تعالى

مخالها

مخالها النبي صلى الله عليه وسلم انا جعلناك على شريعة من الامر
فلوعظمت ما شرع لك وامرك باقامته لكنت اما
فارغا عن فعل ما امرك به او مشتغلا بغيره وهذا
طمع منك في الوهيت وركود عن خدمته وشرك
في عبوديته وخروج عن موافقه ربوبيته وهذا غير
الزندقه قال القشيري رضي الله تعالى عنه في عيون
الاجويد ويقال من تجرد له عيه الفرقه حمد الربوبية
ومن تمحض له عيه الجمع عائد العبودية ومن كانت
تفرقة منزولة بالجمع فهو على نبي الحقيقة انتهى ثم كلما
وسمى قدم العبد في مقام السلوك وتحقق بالسير الى الله
تعالى ترجح له جانب الجمع وغلب في حقه جانب الحقيقة
على جانب الشرع حتى لا يشهد غير الله تعالى ولا يلاحظ
لسواه اثرا وحينئذ يكون قد عبر اول مقامات
المعرفة بالله تعالى ثم يترقى في معرفته بالغنا عن
الادغيار والذهاب عن الرسوم والاثار الى المتجلى
بالقلوب والاسرار كما قال القائل
مذعرت اوله لم اري غيرا وكذا الغير عندنا مودع
فاذا لم يشاهد لغير الله بقاء ولا وجود بل لم يشهد غير
الله موجودا كان حينئذ في مقام جمع الجمع وراجعا
الى الفناء في الحقيقة من طريق الشرع وهذا هو الذهاب
المشار اليه في قوله ابراهيم عليه السلام اني ذاهب الى

رب سيهدين وهو الحق المطلق والحق المجرد وهذا مقام
العارفين ثم ينقله الله تعالى بفضله بعد هذا الجمع الى
المقام الثاني من الفرق ويرده بعد تحققه بهذا الحق
الى سائر الخلق وهو مقام الفرق الثاني بعد الجمع الثاني
قال الفقيه رضي الله عنه بعد ان تكلم على جمع الجمع
وبعد هذا حالة عزيزه تسميها القوم الفرق الثاني
وهو ان يرد الى الصحو عند اوقات اداء الفرائض ليحضر
عليه القيام بالفرائض في اوقاتها فيكون رجوعا منه بانه
لا للعبد والعبد يطالع نفسه في هذه الحالة في تصريف
الحق يشهد مبدي ذاته وعينه بقدرته تجري احواله
وافعاله بعلمه ومشيئته انتهى وهذه الحالة ما دامت
لا تدوم للعبد يقال لها الفرق الثاني حتى اذا استقرت
للعبد واقام العبد عليها يقال لها مقام الفرق الثاني
وكذلك كل خصلة محمودة تفضل الله بها على العبد
ما دامت تلم به وتفارقه فهي حال وان كانت تفارقه
دائما ولا تفارقه في مقام ولذلك يفرق بين الحال
والمقام فالحال ما حال والمقام ما دام كما قيل
لو لم تحل ما سميت حالا وكل ما حال فقد زال
انظر الى الفنى اذا ما انتهى ما ينفذ في النص اذا حال
قلت ولم ترسخ قدم احد في مقام الفرق الثاني
كما رست قدم سيد الاولياء والاخرى صلى الله عليه وسلم

الا نراه كان يقول في قيامه وتجدده كما في الصيام من
حديث ابن عباس رضي الله عنهما اللهم لك الحمد انت
نور السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد انت قيام
السموات والارض ومن فيهن فهذا فرق وجمع ثم اشار
الى الجمع المطلق فقال انت الحق اي انت لا غيرك
الحق الذي لا يحتاج في حقيقته الى حق يحقه ولقائك
حق ثم اشار الى الفرق الثاني بقوله والجنة حق اي
باحقاقك لها والنار حق والنشور حق والنبوة حق
ومحمد صلى الله عليه وسلم حق والمراد ان هؤلاء حق باقضا
الله لها لا بدوانها ولذلك اخبر عنها بالحق متكرا واخبر
عن الذات الالهية بالحق المعرف وهذا يكون ترتيب
السير الى الله تعالى اولا فرقا وشرعية ثم جملة حقيقة
ثم جمع جمع وحق حقيقة ثم فرقا ثانيا وشرع حقيقة
وهو النهاية والله ربنا القسم الجيد رضي الله عنه
لما سئل عن النهايات فقال هي الرجوع الى البدايات
اشار الى ما قرناه هنا اذا تمهد لك هذا فقوله الشيخ
علوان رضي الله عنه بجمع وفرق اشار به الى
الفرق الاول والجمع الاول وهو مقام اهل البدايات
والواديه عاطفه للجمع اي بجمع مقرون بفرق
وقوله الوادى فيه عاطفه
على تقدير الباء اي وبفرق قالوا والثانية بمعنى مع اي

وبفرق ثاني مع ملاحظة الجمع الثاني فيه اعني جمع الجمع وفيه
 تلويح ان العبد وان بلغ النهاية في السير حتى وصل الى مقام
 الفرق الثاني فلا بد ان يكون فرقه مستصفا لجمع لا يقي
 بذلك الفرق فالجمع الذي هو قسم الفرق الاول لا يقي به
 وجمع الجمع الذي هو قسم الفرق الثاني لا يقي به فان قلت
 اما الفرق والجمع في البدايات فلا يجوز للولاء ان يتخلق
 باحد هادون الذم كما تقدم وكذلك الفرق الثاني لا بد فيه
 من ملاحظة جمع الجمع كما تقرر فهل يجوز للولاء ان يقيم
 في مقام جمع الجمع سادجا عن الفرق ام لا قلت امّا
 في حال الصحو والبقا فلا بد من جريان احكام الشريعة
 على العبد وظهور احوال التفرقة عليه واما في حال
 السكر والنفا فلا بد من باسرها اقام العبد بشاهد جمع
 الجمع خاصة حيث هو في حالة السكر والغيبه عن كل
 غير فانيا عن كل سوى في مشاهدة الذات وسرد
 اب مدبر القائل
 فلا تلم السكران في حال سكره . فقد يرفع التكليف في سكرنا غنا
 نعم شرط صحة هذه الحالة ان يرد العبد الى حال
 صحوه في اوقات تاوية الغرائض ليقوم باحكام الشريعة
 واوصاف التفرقة بلو معارض كما نص على ذلك القسري
 رضي الله عنه ولا ينبغي لك ان تجعل قول الشيخ و فرقه
 وجمع مكررا للتاكيد لانه هذا خليل الجدوى وكذلك قوله

وشرح

وشرح وحق وحق وشرح واراد بالحق الحقيقة المقابلة للشرعية
 والشرعية ما تعبد الله به العباد من احكام الدين والدنيا
 والحقيقة ما ابطنه الله تعالى في طوايا الشريعة المحمدية
 ما لا يخرج عن حدها ولا يتجاوز عن قصدها من ملاحظة
 وجهه الكريم خاصة كما يشهد اليه قوله تعالى قل ثم انزلهم
 وقوله واعبد ربك حتى ياتيك اليقين اي اعبد
 ربك بظواهر الشريعة متمثلا لوجه منبهها عن مناهيه
 حتى ياتيك اليقين من اقباله عليك وتجليه لك ومن
 ثم قال العارفون لا تناقض بين الشريعة والحقيقة .
 وقال الاستاذ الكبير ابو بكر الزقاق رضي الله عنه كنت
 في تيه بني اسرائيل فوقع في قلبي ان علم الحقيقة يخالف
 علم الشريعة فاذا شخص تحت شجرة وصاح يا ابا بكر
 كل حقيقة تخالف الشريعة فهي كفر قلت ووقع في خاطري
 ان الحقيقة غير الشريعة وانا اظهر الشريعة حقيقة للعبد
 على مقدار صفاته . واشرق النور فجوه . ولما ذكرت
 قلب العارف ووصفته في قصيدة على بائنه نهت فيها
 على ذلك فقلت
 افديه من قلب صدق حقيقة . غير الشريعة في الطرف والنب
 توصيده الجمع والتفرقة شرعه . نراه مستوفى الامكام والشعب
 وقلت ايضا من قال يا ان الحقيقة . غير الشريعة والطريقه .
 . او قال ان علومه . مطبوعة فيه خليفه .

وهو الضليل لاله قد هام في طرق خليفه
لكننا اتاينا ففك شمس الشريعة في شريعة
ما قلت ذامترا كلا ولا خوف الخليفة
وطريقتي وشريعتي مساويان على الحقيقة
تنبه لوفيق على ما اشرنا اليه في الحقيقة ربه
الشريعة والحقيقة الادباعتبار الامتداد والوزن وال
الحاصلين في شمس التجلي وظل الاستتار وتختلف
العبارات والاشارات في الفرق باعتبار الحفا
الحاصل في القلوب المتزينة بزينة الحق وقد
تكلم في ذلك الاستاذ ابو القاسم القشيري رضي الله
عنه فقال في عيون الاصول الشريعة ما ورد به
التكليف والحقيقة ما حصل به التعريف بالواجبات
كلها من حيث التوقيف فاذا الشريعة مقيدة بالحقيقة
والحقيقة مقيدة بالشريعة فمن وجه كل شريعة حقيقة
وكل حقيقة شريعة قال وفي عرف هؤلاء يعرفون
بينها فالشريعة بواسطة الرسل والحقيقة بتقرير بلد
واسطة وربما يشار بالشريعة الى الواجبات بالامر
والزجر وبالحقيقة الى المكاشفات بالسبر قال والشريعة
وجود الافعال له والحقيقة والوصول لشمس الاحوال
به والشريعة القيام بشروط الفرق والحقيقة
الكون بحقوق الجمع والشريعة القيام بشروط العلم

الحقيقة

والحقيقة الاستسلام لعلبات الحكام ثم انشد رضي الله عنه على اثر ذلك
اذا انكشف الظلم عن الصباح وظل العبد في تلك النواحي
فكم للوجد في عرصات علم ورسم من حريم سباح
فباستيفاء احوال التفرد والجمع وبالقيام باحكام الحقيقة والشرع
ينال الفرق كلما يرتجى من الهداية اليه والمعرفة به في دار
الدنيا والظفر برضاه والنظر في وجهه في الاخرة دون حل النفس
في مواطاة التفرد على القيام بتكليف الشريعة مع تزويجها في مظان
الجمع برواج الدنس في رياض تعريف الحقيقة هو الرضا بالعبودية
عنها بالمجاهدة في قوله تعالى والذين جاهدوا فينا لنهدينهم
سبيلا وفي حقيقة التقوى المشار اليها بقوله تعالى واتقوا
الله ويعلمكم الله وقوله ومن يتق الله يجعل له مخرجا
ويرزقه من حيث لا يحتسب والرزق على قسمين جثاني وهو
الطعام والشراب وروحاني وهو قسمة العبد من الكف والعبادة
ومن ظن انه يتوصل الى المراتب بالدخول في جملة الاربعة الفرق
المجردة او بالدخول في مجامع الذي لم يتأيد بالفرق ولم
يتقيد فقد حاول محالا وانقطع به من صيته طرأ اتصالا
قال ابو حفص الحداد رضي الله عنه ما ظهرت حالة عالية
الا عند ملازمة اصل صحيح وقال النهرجوري افضل ال
حوال ما قارن العلم وقال شيخ الطائفة واستاذ الائمة
العارف ابو القاسم الجنيدي بن محمد الطرقي رضي الله تعالى عنه
عن خلقه الاعلى المتقين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

فائدة الفقه هو الذي آمن بالله ثم استقام على وزن
الحديث **قل آمنت بالله ثم استقم** ووليه قوله تعالى اللهم
فتنة امنوا بربهم **الاية** وقد تكلمنا على الفتوة في الفقه النضر
شيخ الاسلام الجدي رضي الله عنه بما لا مزيد عليه وفي
كتاب الحلية لابن نعيم قيل **لا بد عبد الله يعني النبي**
عن لسان المرتبة فقال من النفاق ان تلبس
باس الفتيان ولا تدخل في جملة افعال الفتوة فقل
له وما الفتوة قال روي اعداء الخلق وتقصيرك تمامهم
ونقصانك والشفقة على الخلق برهم وفاجرهم وكال
الفتوة ان لا يشغل الخلق عن الله تعالى **تنبيه** الرجا
هو رتباع القلب لانتظار ما هو محبوب عنده مع وجود
الثراسباب واحترزنا بقولنا مع حصول الكثراسباب
عن الغرور والتمني ومن اللة ما ذكرنا قوله تعالى
ان الذين امنوا والذين هاجروا الى قوله والله
غفور رحيم وقد استوفينا الكلام على الخوف والرجا
في الشرح المذكور وقوله **تنبيه** الباء بمعنى مع
والمعنى ينال الفتنة كلما يرتجى بما ذكرنا من الفرق والجمع
والحق والشرع مع تنزيه اي تطهير وتقديس **طرف**
عن ملاحظة الاغيار والمراد به عين القلب وهذا كما
قال شيخ الاسلام جدي الشيخ رضي الله عنه الغرر
رضي الله عنه في الفتنة

ومن كيف الدنيا عن متاع الدنيا راي الكشف بلا نزاع
وانفتحت عين البصيرة التي يرى بها محاسن الحقيقة
والقاسم الى ما في الكون من نواطق الاحوال الشاهدة
به بالكمال اذ ما في الكون شئ الا وحاله ناله بذلك
كما قلت

ليس في الكون من جاد وحي صاح الاله لسان طليق
ان مولاك وهو لا شئ له خالق الخلق بالكمال خالق
ولا يتم القاء السمع الى هذه النواطق لمن القى سمعه الى غيرها
وهذا ما حوز من قوله تعالى ان في ذلك لذكرى لمن كان له
قلب او القى السمع وهو شهيد فلا يتذكر الامه كان شاهدا
بطرفه الى ربه ملقبا بسمعه الى كلامه وبقدرا يستماع يكون
السامع **وترك هوى** نفساني وذلك **باتباع الهدى**
الرباني فان الهوى لا يجامع الهدى والحوال الربانيه
لوجامع المعارض النفسانيه ولذلك لم يتطلب ابراهيم عليه
السلام هدى الله الا لما ذهب عن هوى نفسه كما
قال اني زاهب الى ربي اي عن نفسي وعن كل شئ سواه
سبيدي وحكي عم بعض العارفين **قال** رايته ربي
في المنام فقلت يا رب كيف اصل اليك قال حل نفسك
وتعالى ولذلك قال الفضيل افضل الاعمال مخالفة
الهوى ثم قراء وامامه خاف مقام ربه ونهى النفس
عن الهوى **الاية** **وتقديس سر** اي تطهير قلب والسر

هو القلب وتقدريته بفنائته عن ماسوى الله تعالى وهو
 في لسان القلب القوم اخص من القلب قال القنيري
 في الرسالة ومقتضى اصولهم ان السر الطيف من الروح **الروح**
 واشرف من القلب وقال ايضا ان اصولهم تقتضي ان
 الاسرار محل المشاهدة كانه الروحاني محل المشاهدة المحب
 والقلوب محل العرفان وبذلك يظهر الفرق بين السر
 والروح والقلب **فان** السر يخلق في لسانهم
 على معنيين الاول ما اشترنا اليه انفا والثاني ما يكون
 موصوفا مكتوما بين العبد والحق من الاوصاف
 ومن هذا قيل قلوب الاعداء قلوب الاسرار وقال
 بعضهم اسرارنا بكر لا يقتضها وهم **واهم وتنزه طبع**
 من الطبائع الحيوانية كشدته الشهوة والغضب والحمية
 مع عدم مدو خطه الحق في ذلك من الطبائع الانسانية
 كحب النفس وتركيتها وحسد ها وحقد ها ثم من الطبائع
 الشيطانية كالملك والخيبة والغش ثم من الطبائع
 الانسانية كالاسترسال في المباحات ثم من الاوصاف
 الربانية كالغفر والكبر والتعز والترفع فاذا
 انتفى طبعك من الطبائع الاربعة من الاوصاف الربانية
 فاحملها على العبودية وهي اخذ ما تقدم وعند
 ذلك يظهر طبعك ويصفو بانه جمعك ويقدر
 التخاص من الاوصاف الذميمة والتخصص بالانصال



الكريم

الكريمة يترقى العبد في مدارج العبودية ولا نهاية لها فان
 قلت فان الشيخ الناطم حث في ابياته على تطهير السر
 كما حث على تطهير الطبع وقد قال الشيخ محي الدين العربي
 في كتاب العباد له رضي الله عنه طهارة الاسرار طهارة
 ذاتية وطهارة الطبيعية طهارة عرضية فقدس طبعك
 فان سر لك مقدس وتحصيل الكمال تضييع للوقت فاجوب
 ان الناطم لعله اراد بقوله ونقدس سرنا على اجتهاد
 العبد فيما يظهر تقدس سره الكامن فيه لانه يجتهد
 في اصدات التقديس له فان السرا ما مقدس فلا يحتاج
 الى التقديس كما قاله الشيخ ابن العربي فان سر لك مقدس
 وتحصيل الكمال تضييع للوقت واما غير مقدس فلا
 يظهر فيه اثر التقديس قلت قد يكون تقديسه في
 الازل مربوطا بمصوة الاجتهاد فاذا اجتهد حتى تجيسه
 وثبت تقديسه يحول به ما يشاء ويثبت وعنده ام
 الكتاب فهذا الحق وهي تنزيه الطرف عن الاغيار
 والقار السمع للاستطهار وترك الهوى والميل الى سائر
 الاثار وتقدس السر عما سوى الغفار وتنزه الطبع
 عن سائر الاقدار مع ما ذكرناه من النزق من مدارج
 الفرق والجمع الى ما يجمع الجمع ومراتب الفرق الثانی
 والقلب بين حق وشرع وشرع وحق على حسب
 حاله من جمع وافتراق هي جملة السلوك والسير الى الله تعالى

بعد
انها انها

عليك بها ايها انها كرهه للتاكيد **جماع** اي بجمع **كل خير**
من خيرات الدنيا والآخره **ومفتاح** جمع علم الله تعالى
ووصول اليه وهبوطهم امال العارفين ومحط رجال
الوافدين فالجمع هنا خلاف الجمع الماخوذ في مقابلة
الفرق بل الجمع والتفرقة طريق آخذ الى هذا الجمع الذي
هو المقصود من السير والسلوك وقد قلت
نحلت التكلف والمشقة وما باليت فيه بطول شقة
لعلني ان الاقنى من يقبل محنته وان ضيقت حقه
وكم قاسيت في مسير اليه محاوله لتجميع وفرقة
عليه لو راده وبهد فتقوى اليه بعدني من خيرة
ويجوز ان يكون الجمع هنا ما يقابل الفرق ايضا والعزاء هذه الخمسة
امور مفتاح التوصل الى الجمع بعد التفرقة لم يلزم عليها
واسم تعالى هو الموفق والحمد لله رب العالمين وصل
الله وسلم على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين قال
بولظها الفتنها في مجالس يبره جدا ونجرت تهنيتها
وتبسطها وتبيضها في نصف يوم هه ناني شهر ذي القعدة
الحرام سنة ثلاث بعد الالف
وكان الفراغ من كتابة هذه السنة المباركة في نصف يوم هو الخامس
بعد العشرين من شهر شعبان المبارك احدى سنين السنة الثانية
عشر بعد التمام والالف هـ على يد فقير واهقر العباد
الى عذوبة المنان عبد القادر بن الشيخ محمد بوبكر بن بزرغلوان
غفر الله له ولجميع المسلمين اجمعين وصلى الله على سيدنا
محمد النبي الامي وعلى آله وصحبه وسلم